

# 论孔子和谐旅行思想与不和谐旅行实践

黄少英<sup>1</sup> 孙 方<sup>2,3</sup>

(1.山东财经大学工商管理学院,山东 济南 250014;2.济南大学数学院,山东 济南 250014;  
3.天津财经大学工商管理学院,天津 300000)

**[摘 要]** 孔子的和谐思想主要表现为身心和谐、人际和谐、人与社会和谐以及人与自然和谐四个方面。孔子和谐旅行思想是他和谐大同思想的主要内容之一。他的以和谐为核心的旅行思想主要体现为旅行与家庭和谐伦理规范,欢迎朋友来本地旅行思想,跨区域旅行与入乡随俗的规范,“危邦不入,乱邦不居”的旅行原则,旅行要讲究法律规定和礼仪规范等五个方面。“周游列国”不和谐之旅产生的原因是多方面的,即孔子主要用恢复“周礼”的方法来达成社会和谐与当时的时代背景格格不入,诸侯国内部以及诸侯国之间的矛盾重重,孔子的礼制很繁琐。孔子思想中的和谐旅行伦理与规范对现代家庭旅行,上大学和海外留学以及短期出国讲学等仍然具有指导和借鉴价值。

**[关键词]** 孔子;和谐旅行;周游列国  
**[DOI 编码]** 10.13962/j.cnki.37-1486/f.2017.01.004  
**[中图分类号]**F590 **[文献标识码]**A **[文章编号]**2095-3410(2017)01-0029-07

## 一、引言

关于孔子旅游或旅行问题的研究已经有不少研究成果,其中有两个很值得商榷的问题。一个是孔子是不是开文化旅游之先。许宗元(1995)将孔子的旅游活动概括为学游、仕游、文化之游<sup>[1]</sup>,樊友猛、张小妮、王曰美(2008)等学者在此基础上直接提出“孔子行游四方,注重听乐观礼,开文化旅游之先”<sup>[2]</sup>的观点,百度百科(孔子)也采用了这一观点。关于这一观点之所以存在疑问,因为当时与孔子同时代的,甚至比孔子更早的名人也有不少有旅行的记载;另一个问题是孔子是否有自己的旅游理论。徐日辉(2004)提出了“孔子旅游理论”<sup>[3]</sup>的概念,济宁市旅游局某领导(2015)甚至直接说孔子是“我国旅游理论体系的创立者”<sup>[4]</sup>。孔子虽然有少量关于旅行的言论或思想,但绝对没有形成理论,更谈不上旅游理论体系的创立。本文在前人研究的基础上,

从和谐旅行、和谐组织以及和谐社会的角度,对孔子和谐旅行思想与不和谐旅行实践,以及两者之间产生冲突的原因进行论述。

## 二、孔子是旅游还是旅行?

旅游和旅行是两个既有联系又有区别的概念。根据世界旅游组织(WTO)认为:旅游是指人们为休闲、商务或其他目的离开惯常环境,到其他地方访问,连续停留时间不超过一年的活动。根据这一定义,旅游与旅行的主要区别有两个,第一,旅游必须离开惯常环境;第二,主体是否在访问地通过其活动获取谋生性报酬,旅游的主体主要关注于一种身心的放松和精神上的享受。旅行则可以在访问地进行有偿活动。世界旅游组织还规定旅行是某人出外最少离家 55 公里。所以一般的上下班活动既不满足离开惯常环境,也难以满足离家 55 公里的条件,更不是以放松享受为目的,因此上下班既不是旅游活

**[基金项目]** 本文是山东省社会科学规划研究重点项目“基于中国传统文化的企业和谐管理研究”(项目编号:15BGLJ04)的阶段性成果。

**[作者简介]** 黄少英(1970—),男,湖南洞口县人,山东财经大学工商管理学院教授,博士,博士后。主要研究方向:传统文化与现代管理、企业伦理与社会责任、人才鉴识与人才战略研究。

动也不是旅行活动。

资料中确实有关于孔子“泗水观澜”和“泰山揽胜”的侧重于旅游实践的记载,但是与孔子长达十四年的“周游列国”的旅行实践以及以和谐为核心的旅行思想相比,说孔子旅行更加符合实际。多数学者在这两个概念中一般不加区分地来研究孔子,本文则着重从孔子旅行的角度来进行论述。

### 三、孔子和谐旅行思想

#### (一)孔子的和谐思想

建立在“仁、礼”哲学思想之上的孔子和谐思想,可以简单地概括为四个方面:即人的身心和谐、人际关系和谐、人与社会的和谐以及人与自然的和谐。它是孔子和谐旅行思想的基础。

##### 1. 孔子的身心和谐思想

张延华、李厚刚认为孔子的身心和谐主要表现为五个方面:(1)对生命和健康的敬畏与珍惜;(2)正确的自我意识;(3)主和尚通的人际观;(4)和谐完整的人格;(5)贵仁重德的人生观和积极进取的人生态度。<sup>[5]</sup>儒家为什么把修身看得很重,因为修身是认识事物和造化社会的根本,是身心和谐的基本途径。孔子修身的方法就是“克己复礼”和“修己以敬”;修身的目的是“修己以安人”到“修己以安百姓”,最后达到“修身明德,平治天下”的目的。

##### 2. 孔子的人际和谐思想

所谓人际关系就是指个人与个人之间的关系,只有能够先处理好人际关系,才能够处理个人与社会的关系,“忠恕之道”是孔子处理人际关系的基本原则。孔子所说的“忠恕之道”是指:“己欲立而立人,己欲达而达人”;(《论语·雍也》)“己所不欲,勿施于人。”(《论语·卫灵公》)前者是“忠道”,后者是“恕道”。简单地说“忠道”就是成己成人,即既然自己要立足社会,也要允许别人立足社会;既然自己要“求达”,也要允许别人“求达”。“恕道”就是自己不愿做的事,也不要强加给别人。可见,“忠道”主要指自己想主动做的事情,“恕道”主要指自己不想做的事情。

孔子的“忠恕之道”不仅是中国传统的处理人际关系的基本原则,也是世界人们处理人际关系的普世伦理。杜维明先生是新儒家第三代领军人物,被赞誉为中华文明对世界的“扬声器”。1997年杜

维明先生在武汉大学演讲时说,1993年世界宗教广义会后,世界各地进行了一场全球伦理的大讨论。特别是世界宗教广义会上,世界主要宗教的代表,如基督教、伊斯兰教、佛教等各方面的宗教学者聚集在一起讨论:如果有全球社群的出现,地球村的出现,哪一种伦理够得上是全球伦理?有哪一些价值、哪一些重要的论点是我们必须接受的?最后会议得到两个原则被大会所接受,那就是儒家的“恕道原则”与“忠道原则”<sup>①</sup>。

除了“忠恕之道”之外,孔子阐述人际关系的处理原则与方法还有:“与朋友交,言而有信”;(《论语·学而》)“躬自厚而薄责于人”;(《论语·卫灵公》)“君子求诸己,小人求诸人”;(《论语·卫灵公》)“君子周而不比,小人比而不周”;(《论语·为政》)“君子和而不同,小人同而不和”,(《论语·子路》)等等。当然我们不能苛求于孔子,孔子所述的人际和谐用“君子”与“小人”进行对比并不严谨,但并不影响孔子智慧的伟大。

##### 3. 孔子的人与社会和谐思想

孔子认为个人自身修养好了,才能够达到人与社会的和谐。但每个人的修养必须有一套统一的规则,那就是孔子所称的“礼”,这里的“礼”具体指“周礼”。孔子为什么要提出恢复“周礼”来达到人与社会的和谐呢?子曰:“周监于二代,郁郁乎文哉,吾从周。”(《论语·八佾》)意思就是周朝的礼仪制度借鉴于夏、商二代,是多么丰富多彩啊,我遵从周朝的制度。在孔子看来,周朝的制度是相当完美的,特别是西周的制度,所以社会和谐最理想的途径是恢复周礼。而恢复周礼首当其冲的事情就是要“正名”。孔子说:“名不正则言不顺,言不顺则事不成,事不成则礼乐不兴,礼乐不兴则刑罚不中,刑罚不中则君民无所措手足。”(《论语·子路》)“正名”的具体内容就是恢复西周的“君君、臣臣、父父、子子”(《论语·颜渊》)的各得其位的修养和互相之间的礼仪规范。也就是君要像君,臣要像臣,父要像父,子要像子。每个人都要按着规定的标准或礼制行事,人和社会才会和谐。

孔子认为通过恢复周礼而达成人与社会的和谐还要坚持其他两个“仁”与“义”原则。

孔子认为:“人而不仁如礼何?”(《论语·八

佻))意思就是说一个不仁的人是不能真正理解和实行礼的。那么“仁”究竟是个什么东西呢?孔子认为“仁”就是“恭、宽、信、敏、惠”五种品德。一个具有这五种品德的人就是“仁”了。孔子还说:“克己复礼曰仁,一日克己复礼,天下归仁焉。”(《论语·颜渊》)由此可见,“礼”和“仁”是相辅相成的。

俗话说,人为财死,鸟为食亡。马克思在论述资本是一种从头到脚,每个毛孔都滴着血和肮脏的东西时,曾经用《评论家季刊》上的一段文字来佐证资本的罪恶,即“资本逃避动乱和纷争,它的本性是胆怯的。这是真的,但还不是全部真理。资本害怕没有利润或利润太少,就像自然界害怕真空一样。一旦有适当的利润,资本就胆大起来。如果有 10% 的利润,它就保证到处被使用;有 20% 的利润,它就活跃起来;有 50% 的利润,它就铤而走险;为了 100% 的利润,它就敢践踏一切人间法律;有 300% 的利润,它就敢犯任何罪行,甚至冒绞首的危险。”(约·托·邓宁《工联与罢工》1860 年伦敦版第 35、36 页)<sup>[6]</sup>可见,如果利益关系处理不当,人与社会是不可能和谐的。孔子在利益处理上提出“见得思义”与“君子义以为上”(《论语·阳货》)原则。孔子曾说:“富而可求也,虽执鞭之士,吾亦为之。如不可求,从吾所好。”(《论语·述而》)孔子并不反对富贵,认为如果可取,即使是帮人赶车也可以做。但必须坚持“先义后利,以义制利”与“君子谋财取之有道”的原则。

#### 4. 孔子人与自然的和谐思想

《论语》中有好几十次关于“天”的记载,其中包括“主宰之天”、“命运之天”、“自然之天”以及“义理之天”,其中关于“自然之天”的记载仅仅两处,即“天何言哉?四时行焉,百物生焉,天何言哉?”(《论语·阳货篇》)与“巍巍乎唯天为大。”(《论语·泰伯》)孔子并没有直接阐述人与自然的和谐关系,但是从孔子“效法天”和“不怨天”的思想中还是可以发现他的人与自然和谐思想的。子曰:“大哉!尧之为君也。巍巍乎!唯天为大,唯尧则之。荡荡乎!民无能名焉。巍巍乎!其有成功也,焕乎其有文章。”(《论语·泰伯》)孔子认为帝尧因为“效法天”所以变得伟大,他所成就的功业是如此崇高伟大,他所制订的礼仪制度是如此灿烂辉煌,以至于民众无

法用现有的词语来称道他。“不怨天,不忧人,下学上达。”(《论语·宪问》)通常而言,孔子说的“知天命”就是“知天道。”“下学上达”的“达”是“达天德”。即通过自身的修养,积累知识,便能与天地合其德,实质上是达到“天人合一”的境界,其中必定包含了人与自然的和谐。

#### (二) 孔子和谐旅行思想

孔子是中国古代伟大的旅行家,但是他对旅行的论述却少之又少。从孔子的资料中可以概括他以和谐为核心的旅行思想至少包括以下五个方面:

##### 1. 旅行与家庭和谐伦理规范

《论语·里仁》记载“父母在,不远游,游必有方。”春秋战国时期是一个相对自由的时代,但并不是一个没有规范的时代,相反是一个非常讲“礼”的时代。那时,每个人都有旅行的自由,旅行除了受经济因素的制约外,还受到伦理约束。这个伦理约束就是中国传统的“百善孝为先”的规范。一个人经济条件一般,不好好孝顺父母,还花钱去旅行肯定是不可取的;一个人经济条件很好,父母的经济条件也很好,是不是就可以随便去旅行呢?这里就存在一个对“孝”的理解的问题。子游问孝。子曰:“今之孝者,是谓能养,至于犬马,皆能有养,不敬,何以别乎?”(《论语·为政》)孔子认为对父母的孝不仅仅是一个经济保障问题,还有一个更重要的问题就是“敬”,所以经常是“孝敬”父母连在一起。如果父母健在,一个人就到很远的地方旅行,在当时通讯工具和交通工具都那么落后的时代,万一父母突然生病或去世了,想见孩子最后一眼的愿望都难以满足,这是传统“孝敬”观对旅行者的基本要求,即“父母在,不远游”。只有出现特殊情况,一定需要去离家很远的地方旅行,一定要告诉父母自己去哪里了,即“游必有方”。孔子的这种“父母在,不远游,游必有方”的旅行伦理思想充分体现了中国传统文化规范性与灵活性的有机结合,这种有机结合必然带来家庭和谐与社会和谐。

##### 2. 诚挚欢迎朋友来本地旅行思想

《论语·学而》篇开宗明义地指出:“有朋自远方来,不亦乐乎?”孔子不仅明确表示欢迎朋友来本地旅行,而且还特别指出是“远方”的朋友,绝对不是指邻居们、同事们之间的串门之类的造访。“远



方”尽管不是一个像世界旅游组织规定旅行最少离家55公里一样确定的词,但是至少可以感觉到“旅行”行为在孔子的思想中具有明显的空间概念。孔子“有朋自远方来,不亦乐乎?”这一旅行思想至今仍然是“好客山东”的直接文化来源,也应该成为各个旅行地的文化价值观念。儒家经典《礼记·曲礼上》中记载:“往而不来,非礼也;来而不往,亦非礼也。”其实,孔子是非常重注礼尚往来的。《论语·阳货》篇记载,阳货想见孔子,孔子却很讨厌他,不愿意见他。阳货便赠送给孔子一只熟小猪,想要孔子去拜见他。为了还礼,孔子特意打听到阳货不在家时,到阳货家去拜谢,却在半路上遇见了阳货。据此而论,孔子不仅欢迎远方的朋友来旅行,自己也愿意并且是必须回访,否则就是失礼。这将大大促进现代旅行或旅游事业的发展。

### 3. 跨区域旅行与入乡随俗的规范

入乡随俗是中国传统的旅行规范,这一规范在孔子相关资料中也有类似记载,《孟子·万章下》就记载了“猎较孔丘”的故事。孟子说:“孔子之仕于鲁也。鲁人猎较,孔子亦猎较。”东汉学者赵岐对此解释为:“猎较者,田猎相较夺禽兽,得之以祭,时俗所尚,以为吉祥。”猎较,古代鲁国的风俗,在打猎时争夺猎物,后用以祭祀。孔子在鲁国做官时,鲁国人猎较,孔子也猎较。后遂用为入乡随俗之典。孔子后裔子思在《中庸》里说:“君子素其位而行,不愿乎其外。素富贵,行乎富贵;素贫贱,行乎贫贱;素夷狄,行乎夷狄;素患难,行乎患难。君子无入而不自得焉。”一个人处于什么样的位置或处于不同的地方,就应该做相适应的事情。同样在不同的文化区域旅行就应该做与该区域文化相适应的事情,遵循该区域文化的规范。这也是孔子入乡随俗旅行思想的佐证。

《史记·孔子世家》有“子见南子”的故事。以“美而淫”著称的灵公夫人南子派人对孔子说:“四方之君子不辱欲与寡君为兄弟者,必见寡小君。寡小君愿见。”现代的意思就是说“四方君子凡来卫国拜会国君的,一定要拜谒夫人。夫人今天希望见到你。”孔子本来不想见南子,但却碍于风俗表示感谢去拜会南子。因为南子名声不好,子路对孔子见南子很不满意,孔子解释说:“吾乡为弗见,见之礼答

焉。”即我也不想见她,完全是处于风俗礼节才见她。子路对孔子的解释还是不高兴。于是孔子发誓说:“如果我不是所说的那样,就让上天处罚我!”可见孔子不仅有人乡随俗的旅行思想,也有入乡随俗的旅行行为。

### 4. “危邦不入,乱邦不居”的旅行原则

《论语·泰伯》记载,子曰:“危邦不入,乱邦不居,天下有道则见,无道则隐。”孔子在这里的本意应该是说明在什么条件下应该“出仕”或者可以“隐逸”,并且明确阐明将要发生暴乱的诸侯国不要去,已经发生暴乱的诸侯国不要在那里居住。一个不愿意在那里当官(工作)或生活居住的不安全的地方,谁愿意去旅行。孔子周游列国的第一站选择宋国而不是齐国,就是因为齐国曾经在夹谷会盟和馈送女乐之事让孔子觉得齐国是一个不讲礼的诸侯国,是一个存在暴乱危险的诸侯国。孔子“危邦不入,乱邦不居”的旅行原则在现代社会仍然具有现实意义。2014年9月中国外交部发布公告要求中国公民近期暂勿前往菲律宾。为何外交部突然发布级别非常高的风险提示呢?原因在于菲律宾国内有犯罪组织将对中国公民、中资企业发动攻击,甚至包括中国驻菲律宾大使馆,菲律宾司法部已经确认了这一犯罪组织的存在。外交部公告的发布无疑大大影响了中国公民乃至世界各地人们的旅行。

### 5. 旅行要讲究法律规定和礼仪规范

孔子强烈反对季氏祭祀泰山。《论语·八佾》记载,季氏旅于泰山。子谓冉有曰:“汝弗能救与?”对曰:“不能。”子曰:“呜呼!曾谓泰山,不若林放乎!”关于季氏上泰山祭祀的问题,孔子曾问在季氏家当管家的学生冉有能否阻止季氏上泰山祭祀,冉有说阻止不了。孔子为什么要反对季氏祭祀泰山呢?按着法规和风俗,一般的山川尚要诸侯才有资格祭祀,何况泰山是山河之首,只有天子才能祭祀。季氏以陪臣的身份而祭泰山,不仅僭越鲁君与周天子,而且直接挑战了“礼制”的精神。为此,孔子无能为力地叹息说“难道说泰山之神还不如林放(知礼)吗?”林放曾经向孔子问过礼仪的问题,林放作为一个普通人都懂礼遵循礼仪,孔子相信泰山之神更加懂得礼仪,相信泰山之神一定会拒绝季氏祭祀泰山,甚至会惩罚祭祀的非礼之举。

孔子师徒们都是遵循礼制的典范。有一个炎热的夏天,孔子领着一群弟子去登泰山,走了好几天还没到。接近中午时分,师徒们都饿得饥肠辘辘,便想找个客栈。刚好又是一个前不着村后不着店的地方,于是走进一个贫寒的茅舍家庭向主人买食充饥。山里人好客,听到是圣人驾到,尽管没有鱼肉,但非常热情地招待了孔子师徒。临走时孔子让学生冉求交饭钱,主人死活不肯收。最后孔子对主人说,贫寒之家,饭菜来之不易。能够接待他们那些不速之客,解除他们师徒饥饿之苦,已经感恩不尽,哪里有不付酬劳的道理呢。说完就将钱塞予主人,再道谢告辞。

《孟子·尽心下》记载,孟子曰:“孔子之去鲁,曰:‘迟迟吾行也,去父母国之道也。’去齐,接淅而行,去他国之道也。”现代的意思就是,“孔子离开鲁国时,说道:‘我要慢慢地走啊,这是离开祖国的态度。’离开齐国时,将淘好了的米捞起来就走,这是离开别的国家时的态度。”现在已经国际化了,出国的机会很多,这确实应该成为我们出国旅行的一种态度和礼仪。

#### 四、孔子不和谐的“周游列国”之旅

孔子五十五岁离开鲁国,六十八岁回到鲁国,长达十四年的周游列国之行,是一段充满了不和谐因素的经历。

首先,孔子迫不得已离开鲁国。自从孔子相鲁之后,鲁国大治。这导致了齐国的嫉恨和畏惧,于是使用美人计和离间计破坏鲁国的君臣关系。鲁君荒于女色,怠于政事,多日不听朝政,连一年一度的祭祀用过的“腊肉”也不按礼制送给孔子,孔子很失望。孔子是在对鲁国君主极度失望的情况下离开鲁国,开始他的长期旅行的。

其次,旅途中不和谐因素乃至危险层出不穷。

孔子周游列国的第一站是卫国,住在子路妻子的哥哥家,卫灵公还按着孔子在鲁国的待遇给予俸禄,后由于卫灵公听信谗言,孔子的活动开始被监视。之后孔子马上离开卫国去陈国,在途中受到匡人围困,又返回卫国并住在蘧伯玉家。再次回到卫国又被迫见卫灵公夫人南子,接着又受到卫灵公让孔子乘坐“次乘”的冷落,再次离开卫国。本想向西到晋国投奔赵简子,但走到黄河边时听到赵简子刚刚杀害了两个贤人而令孔子失望,于是改道去宋国。

在宋国受到宋国司马桓魋的侵害而被迫逃到郑国,郑国没有人接待孔子师徒,只好取道陈国。

陈国是小国,孔子师徒却受到陈湣公相当高的礼遇。几年之后吴国入侵陈国,楚国来救陈国,陈国大乱。孔子师徒离开陈国经过蔡国去楚国,在陈蔡之间的路途上不仅经受了隐士们的嘲讽,而且经历了“绝粮七日”的困境。尽管曾经受到楚昭王的邀请并欲重用孔子,但由于楚国令尹子西的阻拦而失去最好的一次弘道机会。孔子师徒旋即回到卫国。

孔子在卫国又待了四年,在卫国呆的最后一年里,孔子的夫人亓官氏去世。十多年的夫妻分离,在孔子将要回国重逢的前一年去世了,这对孔子和夫人亓官氏都是人生最大的痛苦之一。经历了十四年的颠沛流离的旅行生活,孔子六十八岁终于回到鲁国。此时的孔子仍然得不到重用,孔子也不想再求仕途了。

从上述所陈可知,用《史记·孔子世家》中“累累若丧家之狗”来形容孔子周游列国的不和谐旅行并不为过。

#### 五、孔子和谐旅行思想与旅行实践的矛盾冲突分析

孔子在人格上是上乘的,在能力上是卓越的,在教育思想上是开创性的,在政治上却是不成功的。孔子的身心和谐、人际关系和谐、社会和谐以及人与自然的和谐思想都是人类永恒的追求,他在追求社会和谐的方法上却是难以完成的。以下从三个方面来分析孔子的旅行必然是不和谐的。

(一)孔子主要用恢复“周礼”的方法来达成社会和谐与当时的时代背景格格不入

春秋战国时期,礼崩乐坏,社会割据分裂,缺乏一个实行礼制的强有力的中央政权;而且当时各诸侯国热衷于争霸兼并战争和改革古制,以图自强。因此,孔子恢复周礼和仁政爱民的主张不符合当时统治者的需要。孔子在鲁国受到排挤之后,周游列国,多数诸侯王不用甚至拒绝孔子,尽管也受到不少诸侯王的礼遇,但也被各种各样的原因而没法得到重用。孔子恢复和布道周礼尽管在当时失败了,但不能否认孔子思想的伟大,当今世界对孔子的认可度越来越高就是明证。

(二)诸侯国之间的矛盾以及诸侯国内部的矛

盾也是孔子之行遭到阻拦的重要原因

孔子曾经在鲁国担任宰相,几年之内就将鲁国治理得井井有条,蒸蒸日上。这一事实立即遭到齐国的嫉恨,用美人计和离间计导致鲁国君臣失和,孔子被迫出走。

楚昭王向孔子发出了重用的邀请,孔子在去楚国的途中,在陈蔡之间绝粮七日,其中主要原因就是陈国亲楚派与亲吴派之间矛盾的结果。亲吴派听说孔子师徒受到楚昭王的邀请,害怕孔子辅佐楚昭王,楚国变得更加强大,这对吴国和陈国都不利,于是就派兵阻拦。后来因为得到楚国边防军的搭救,最终才来到了楚国,又因为令尹子西的反对而再次失去了重用机会。

(三)晏子从朴素的经济学的角度分析也反对孔子的“繁琐礼制”

孔子与晏子本来是互相敬仰的朋友,但在为政治国上既存在观念上的差异,也存在利益冲突。《孔子传》中是这样解释晏子拒绝孔子入齐为官的。他们“只能是好友,不能一殿称臣”。<sup>[7]</sup>为了阻止孔子在齐国得到重用,晏子向齐景公对孔子做了极其不利的评价。《史记·孔子世家》记载,晏婴进曰:“夫儒者滑稽而不可轨法;倨傲自顺,不可以为下;崇丧遂哀,破产厚葬,不可以为俗;游说乞贷,不可以为国。自大贤之息,周室既衰,礼乐缺有闲。今孔子盛容饰,繁登降之礼,趋详之节,累世不能殫其学,当年不能究其礼。君欲用之以移齐俗,非所以先细民也。”认为孔子在政治上是一个“不可轨法、不可为下、不可为俗、不可为国”的“四不”之人。并且认为自从圣贤们相继去世后,周王室随之衰微,礼崩乐坏已有好长时间了。现在孔子讲究仪容服饰,要恢复繁琐的上朝下朝礼节,刻意于快步行走的规矩,这些繁文缛节,就是几代人也学不完,一辈子也难以搞清楚。如果齐国想用孔子这套东西来改变风俗,恐怕不是引导老百姓的好办法。晏子是齐国的三朝元老,齐景公见晏子如此评论只好放弃封赏和重用孔子的念头。

## 六、结论

孔子之所以伟大,其中最重要的原因之一就是他的思想具有超时代性。孔子思想产生于农耕时代,对工业文明时代而言具有反思和纠偏作用,对当

今后工业文明时代更加具有指导作用。他的旅行思想同样如此。

孔子的旅行一般都带有明显的目标性,其旅行的目标可以简单地概括为求学、求知与求职或布道,与现代以休闲与放松为目标的旅游存在显著不同。当然,孔子式的旅行在当今社会仍然占有很重要的地位。带着孩子旅游对于家长来说主要是休闲与放松,对于孩子来说主要是求知;上大学或留学海外一般都带有显性的求学与求职目标;到国外执行短期汉语教学任务或中国传统文化讲座即带有一定的传播汉学和弘扬汉学的目标。随着全球一体化趋势的加剧,孔子式旅行以及他的和谐旅行思想在国内外都将更加具有现实意义。

孔子的和谐旅行思想也存在时代局限性。“父母在,不远游,游必有方”的旅行思想,在中国古代是最有利于家庭和谐和心身和谐的旅行规范,对现在社会而言即变得简单化,甚至可以忽略。与过去的步行、马车交通,家书抵万金的通讯水平和民间郎中医疗相比,现代高铁、飞机交通,手机、微信、互联网通讯,以及现代医疗将孔子所担心的问题都解决了。

孔子是和平、和谐的象征。他的思想最适合和平年代和稳定社会的需要,当社会遭遇混乱的时候,总是促使社会精英挺身而出平定混乱,走上稳定。孔子是一个伟大的思想家、教育家,当今世界公认的世界文化名人。他的和谐旅行思想是他天下大同思想的一部分,和谐旅行实践是他天下归仁目标的应有之意。他的和谐旅行思想与不和谐旅行实践之间冲突的原因是多方面的,但主要还是社会转型造成的,我们应该从中吸取经验教训。孔子思想中的和谐旅行伦理与规范对指导现代旅行仍然具有现实意义和理论价值。

我们应该面对现实,与时偕行,在不可能回到过去的情况下就应该在现实的基础上勇于探索新的未来。

## 【注】

①杜维明,人文精神与全球伦理。本文由吴根友博士根据杜维明先生1997在武汉大学的演讲录音整理而成,经杜维明教授订正)。参见中国传统文化与现代化网络发展部

参考文献：

[1] 许宗元.孔子思想与旅游文化[J].山东大学学报(哲学社会科学版),1995,(04).  
[2] 樊友猛,张小妮,王曰美.孔子旅游思想:研究述评与再审视[J].旅游学刊,2008,(12).  
[3] 徐日辉.略论孔子旅游理论的历史意义[J].朱子学刊,2004,(06).  
[4] 陈晓霞.孔子旅游理论对旅游产业发展的指导意义[EB/OL].大众网旅游,http://tour.dzwww.com/shandong/lyg-

[5] 张延华,李厚刚.《论语》中的身心和谐思想与心理咨询本土化探索[J].华中农业大学学报(社会科学版),2008,(04).  
[6] 马克思.资本论(第一卷)[M].北京:人民出版社,2004: 871.  
[7] 杨佐仁,宋均平.孔子传[M].济南:齐鲁书社,2002: 115.

(责任编辑:程美秀)

A Study of Confucius’s Thoughts of Harmonious  
Travel and His Disharmonious Travel Practice

HUANG Shaoying<sup>1</sup>, SUN Fang<sup>2,3</sup>

(1.School of Business Administration, Shandong University of Finance and Economics, Jinan, China, 250014;  
2.School of Mathematical Sciences, Jinan University, Jinan, 250014, China;  
3.School of Business Administration, Tianjin University, Tianjin, 300000, China)

**Abstract:** Confucius’ thoughts of harmony mainly included four aspects, harmony between body and soul, between people and people, between people and society, and between people and nature. Harmonious travel was part of Confucius’s harmonious thoughts. It mainly included five aspects, the ethical code between travel and harmonious family, the travel thoughts of welcoming to our home country, the regulation of visiting other places and do in Rome as Rome does, the principle of not going to dangerous areas, and the laws and etiquette being followed during travel. The disharmony of Confucius’ travel around the world arises from several reasons, the code and law of Zhou dynasty Confucius argued was out of tune with the times, internal contradictions of state and the contradictions between states, and the code and the law of Zhou dynasty was complex. Confucius’ harmonious travel thoughts at present still provide guidance and lessons for family travel, going to college and studying abroad, and short-term overseas lecture.

**Key Words:** Confucius; Harmonious travel; Travel around the world of Confucius

